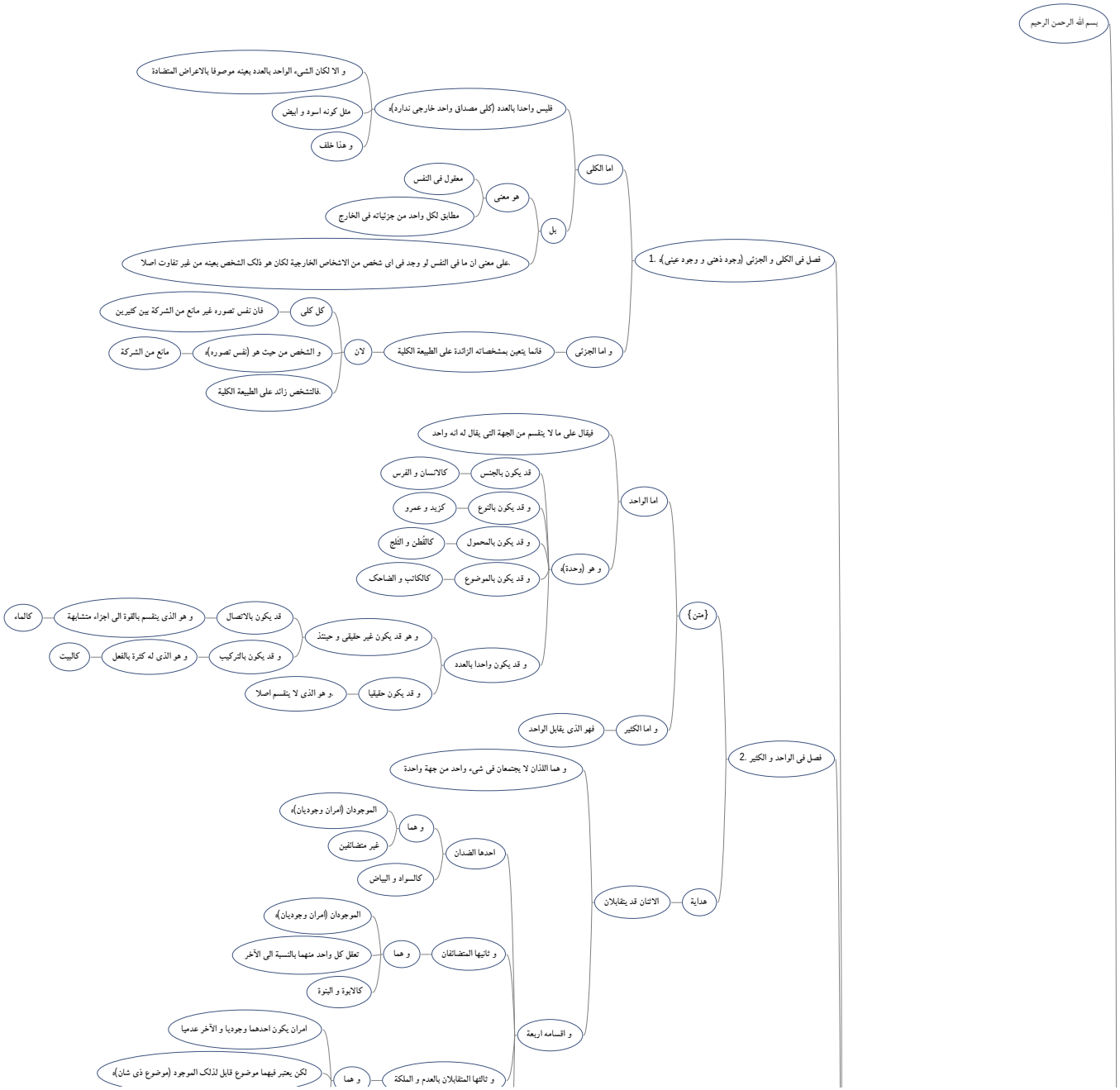
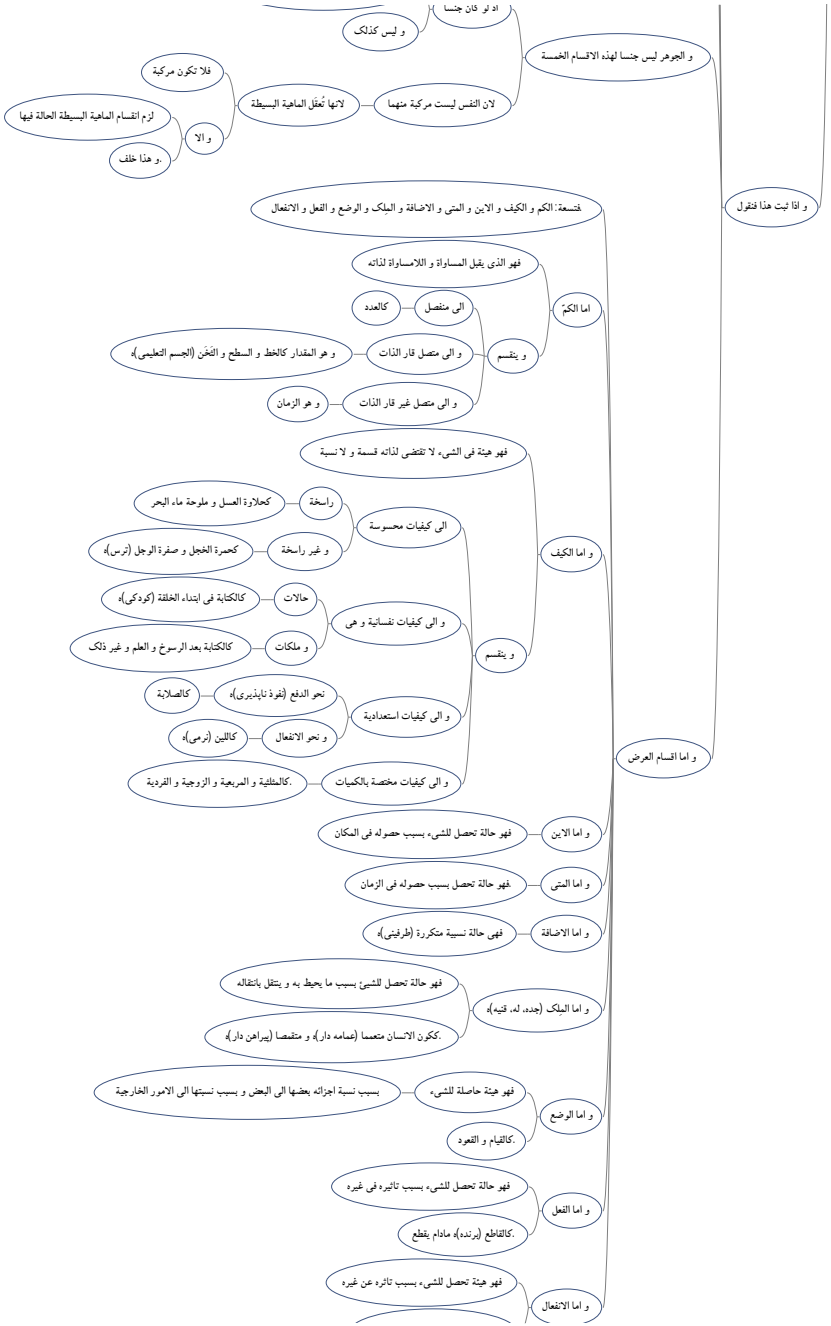

بسم الله الرحمن الرحيم
فصل فی الکلی و الجزئی (وجود ذهنی و وجود عینی)ه .1
اما الکلی
فلیس واحدا بالعدد (کلی مصداق واحد خارجی ندارد)ه
و الا لکان الشیء الواحد بعینه موصوفا بالاعراض المتضادة
مثل کونه اسود و ابیض
و هذا خلف
بل
هو معنی
معقول فی النفس
مطابق لکل واحد من جزئیاته فی الخارج
.علی معنی ان ما فی النفس لو وجد فی ای شخص من الاشخاص الخارجیة لکان هو ذلک الشخص بعینه من غیر تفاوت اصلا
و اما الجزئی
فانما یتعین بمشخصاته الزائدة علی الطبیعة الکلیة
لان
کل کلی
فان نفس تصوره غیر مانع من الشرکة بین کثیرین
و الشخص من حیث هو (نفس تصوره)ه
مانع من الشرکة
.فالتشخص زائد علی الطبیعة الکلیة
فصل فی الواحد و الکثیر .2
{متن}
اما الواحد
فیقال علی ما لا ینقسم من الجهة التی یقال له انه واحد
و هو (وحدة)ه
قد یکون بالجنس
کالانسان و الفرس
و قد یکون بالنوع
کزید و عمرو
و قد یکون بالمحمول
کالقَطن و الثلج
و قد یکون بالموضوع
کالکاتب و الضاحک
و قد یکون واحدا بالعدد
و هو الذی لا ینقسم اصلا .و قد یکون حقیقیا
و هو قد یکون غیر حقیقی و حینئذ
قد یکون بالاتصال
و هو الذی ینقسم بالقوة الی اجزاء متشابهة
کالماء
و قد یکون بالترکیب
و هو الذی له کثرة بالفعل
کالبیت
و اما الکثیر
فهو الذی یقابل الواحد
هدایة
الاثنان قد یتقابلان
و هما اللذان لا یجتمعان فی شیء واحد من جهة واحدة
و اقسامه اربعة
احدها الضدان
و هما
الموجودان (امران وجودیان)ه
غیر متضائفین
کالسواد و البیاض
و ثانیها المتضائفان
و هما
الموجودان (امران وجودیان)ه
تعقل کل واحد منهما بالنسبة الی الآخر
کالابوة و البنوة
و ثالثها المتقابلان بالعدم و الملکة
و هما
امران یکون احدهما وجودیا و الآخر عدمیا
لکن یعتبر فیهما موضوع قابل لذلک الموجود (موضوع ذی شان)ه

3. فصل فی المتقدّم و المتاخّر
اما المتقدّم فیقال علی خمسة اشیاء
احدها المتقدم بالزمان
و هو ظاهر
و الثانی المتقدم بالطبع (طبیعی)ء
و هو الذی
لا یمکن ان یوجد الآخر الا و هو موجود معه
و قد یمکن ان یوجد و لیس الآخر بموجود
کتقدم الواحد علی الاثنین
و الثالث المتقدم بالشرف
کتقدم
ابی بکر علی عمر
عالم بر جاهل و شجاع بر ترسو)ء
و الرابع المتقدم بالرتبة
و هو ما کان اقرب من مبدا محدود (تعریف شده و مرجع)ء
کترتب الصفوف فی المسجد منسوبة الی المحراب
و الخامس المتقدم بالعلیة
کتقدم حرکة الید علی حرکة القلم
و اما المتاخّر
فیقال علی ما یقابل المتقدم
4. فصل فی القدیم و الحادث
القدیم بالذات
هو الذی لا یکون وجوده من غیره
و القدیم بالزمان
هو الذی لا اول لزمانه
و المحدث بالذات
هو الذی یکون وجوده من غیره
و المحدث بالزمان
هو الذی لزمانه ابتداء
و قد کان وقت لم یکن هو فیه موجودا ثم انقضی ذلک الوقت و جاء وقت صار هو فیه موجودا
لان
و کل حادث زمانی فهو مسبوق بمادة و مدة (قاعده فلسفی)ء
امکان وجوده سابق علی وجوده
و ذلک الامکان امر وجودی
و الا
لما کان قبله ممکنا ثم صار ممکنا
فیلزم انقلاب الشیء من الامتناع الذاتی الی الامکان الذاتی
و هذا خلف
اذ
لا فرق
بین قولنا امکانه لا (امکانش وجود ندارد)ء
و بین قولنا لا امکان له (امکان ندارد)ء
فلو کان الامکان عدمیا (عدم بالذات)ء
لم یکن الممکن ممکنا (بلکه ممتنع بود)ء
و هذا خلف
اما ان یکون
قائما بنفسه
و رابعها المتقابلان بالسلب و الایجاب
کالفرسیة و اللا فرسیة
و ذلک (تقابل سلب و ایجاب)ء
فی الضمیر (تصور ذهنی)ء
.لا فی الوجود العینی
کـ
البصر و العمی
و العلم و الجهل (البته این مثال اختلاقی است)ء

الفن الاول فی تقاسیم الوجود و
هو مرتب علی سبعة فصول
فصل فی القوة و الفعل .5
القوة
هی شیء الذی هو مبدا التغیر فی آخر من حیث هو آخر
و کل ما یصدر عن الاجسام فی العادة المستمرة المحسوسة من الآثار و الافعال کالاختصاص باین و کیف و حرکة و سکون فهی صادرة عن قوة موجودة فیه
لان ذلک (تغییرات)ء
اما ان یکون لکونه جسما
او لامور اتفاقیة (بی علت)ء
او لقوة موجودة فیه
و الاول (علت بودن جسمیت)ء باطل
و الا لاشترکت الاجسام فیه
و الثانی ایضا باطل
و الا لما کان ذلک مستمرا و لا اکثریا
لان الامور الاتفاقیة لا تکون دائمیة و لا اکثریة (قاعده فلسفی)ء
فاذن هو عن قوة موجودة فیه
.و هو المطلوب
و الامکان
و لا جائز ان یکون قائما بنفسه
لان امکان الوجود
انما هو بالاضافة الی ما هو امکان الوجود له (حمل امکان بر وجود واسطه می خواهد ولی حمل واجب بر وجود واسطه نمی خواهد و امکان ذاتی آن نیست)ء
فلا یکون قائما بنفسه
فیکون قائما بمحل و هو المادة (هیولی)ء
او لا
{متن}
ثم العلة الفاعلیة متی کانت بسیطة استحال ان یصدر عنها اکثر من الواحد (قاعده فلسفی)ء
لان ما یصدر عنه اثران فهو مرکب
لان کون الشیء بحیث یصدر عنه هذا الاثر غیر کونه بحیث یصدر عنه ذلک الاثر
فمجموع هذین المفهومین او احدهما
ان کان داخلا فی ذات المصدر
لزم الترکیب فی ذاته
و ان کانا خارجین کان مصدرا لهما
فکونه مصدرا لهذا غیر کونه مصدرا لذلک
فینتهی لا محالة الی ما یوجب الترکیب و الکثرة فی الذات
العلة تقال لکل ما له وجود فی نفسه ثم یحصل من وجوده وجود غیره
.و هی اربعة اقسام
مادیة
و صوریة
و فاعلیة
و غائیة
اما المادیة
فهی التی تکون جزءا من المعلول لکن لا یجب بها ان یکون موجودا بالفعل (یا آن ماده به تنهایی معلول بالفعل نمی شود)ء
کالطین للکوز
و اما العلة الصوریة
فهی التی تکون جزءا من المعلول لکن یجب بها ان یکون المعلول موجودا بالفعل
کالصورة للکوز
و اما الفاعلیة
فهی التی یکون منها وجود المعلول
کالفاعل للکوز
ممتنع الوجود
و هو محال (ممتنع الوجود بودن محال است)ء
و الا لما وجد (اگر ممتنع الوجود بودن یک ممکن الوجود که علت تامه اش موجود است محال نبود باید وجود پیدا نمی کرد و حال آنکه موجود است)ء

الهیات هدایة الحکمه
اثیرالدین ابهری
فصل فی الجوهر و العرض .7
کل موجود
فاما ان یکون مختصا بشیء ساریا فیه
او لا یکون
فاذا کان الواقع هو القسم الاوّل
یسمی
السّاری حالّا
و المسری فیه محلّا
و لا بد ان یکون لاحدهما حاجة الی صاحبه و الا لامتنع ذلک الحلول
فلا یخلو
اما ان یکون المحل محتاجا الی الحال
فیسمی المحل الهیولی و الحال الصورة
او بالعکس
فیسمی المحل موضوعا و الحال عرضا
الجوهر
هو الماهیة التی اذا وجدت فی الاعیان کانت لا فی الموضوع
و حینئذ یخرج منه واجب الوجود
اذ لیس له وراء الوجود ماهیة
و اما العرض
فهو الموجود فی الموضوع
ثم الجوهر
ان کان محلا
فهو الهیولی
و ان کان حالا
فهو الصورة
و ان لم یکن حالا و لا محلا
فان کان مرکبا منهما
فهو الجسم
و ان لم یکن کذلک
فان کان متعلقا بالاجسام تعلق التدبیر و التصرف
فهو النفس
و الا
فهو العقل
لکان ما یدخل تحته مرکبا من جنس و فصل
فصل فی العلة و المعلول .6
هدایة
کون الشیء موجودا لا ینافی تاثیر العلة الفاعلیة فیه
لان الشیء اذ کان معدوما ثم یوجد
لا جائز ان تفید وجوده حالة العدم او فی حالتین
و الا لزم اجتماع الوجود و العدم
و هذا خلف
فاما ان توصف العلة بکونها مفیدة لوجوده
حالة العدم
او حالة الوجود
او فی حالتین جمیعا
فاذن تفید وجوده حالة وجوده المفاد (فاعل در حالت افاده شده بودن وجود ممکن. وجود او را افاده می کند)ه
فکون الشیء موجودا لا ینافی کونه معلولا
و نقول ایضا ان المعلول یجب وجوده عند وجود علته التامة اعنی عند تحقق جملة الامور المعتبرة فی تحققه (قاعده فلسفی)ه
لانه لو لم یکن واجب الوجود حینئذ (حین وجود علت تامه)ه
فاما ان یکون
او ممکن الوجود
فیحتاج الی مرجّح یخرجه من القوه الی الفعل
فلا یکون جملة الامور المعتبرة فی وجوده حاصلة
و قد فرضناها حاصلة
و هذا خلف
فیان ان المعلول یجب وجوده عند تحقق العلة التامة
فیکون واجبا بغیره ممکنا بالذات
لانا لو اعتبرنا ماهیته من حیث هی هی لا یجب لها الوجود و لا العدم. (قاعده فلسفی)ه

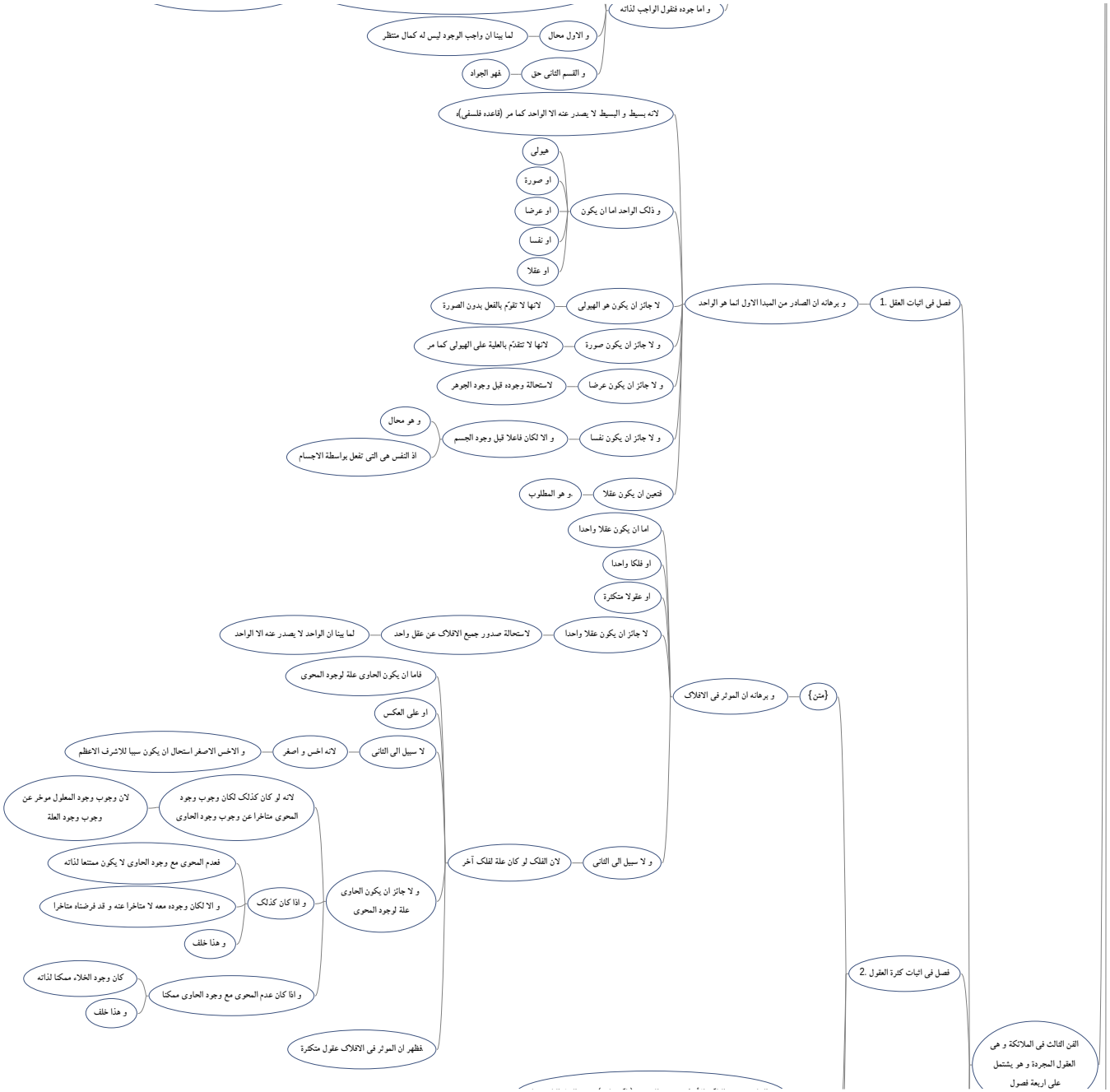

و اذا ثبت هذا فنقول
و الجوهر ليس جنسا لهذه الاقسام الخمسة
اذ لو كان جنسا
و ليس كذلك
لان النفس ليست مركبة منهما
لانها تُعقَل الماهية البسيطة
فلا تكون مركبة
و الا
لزم انقسام الماهية البسيطة الحالة فيها
.و هذا خلف
و اما اقسام العرض
خمسة: الكم و الكيف و الاين و المتى و الاضافة و الملك و الوضع و الفعل و الانفعال
اما الكمّ
فهو الذى يقبل المساواة و اللامساواة لذاته
و ينقسم
الى منفصل
كالعدد
و الى متصل قار الذات
و هو المقدار كالخط و السطح و الجسم التعليمى)ه
و الى متصل غير قار الذات
و هو الزمان
و اما الكيف
فهو هيئة فى الشىء لا تقتضى لذاته قسمة و لا نسبة
و ينقسم
الى كيفيات محسوسة
راسخة
كحلاوة العسل و ملوحة ماء البحر
و غير راسخة
كحمرة الخجل و صفرة الوجل (ترس)ه
و الى كيفيات نفسانية و هى
حالات
كالكتابة فى ابتداء الخلقة (كودكى)ه
و ملكات
كالكتابة بعد الرسوخ و العلم و غير ذلك
و الى كيفيات استعدادية
نحو الدفع (نفوذ ناپذيرى)ه
كالصلابة
و نحو الانفعال
كاللين (ترمى)ه
و الى كيفيات مختصة بالكميات
.كالمثلثية و المربعية و الزوجية و الفردية
و اما الاين
فهو حالة تحصل للشىء بسبب حصوله فى المكان
و اما المتى
فهو حالة تحصل بسبب حصوله فى الزمان
و اما الاضافة
فهى حالة نسبية متكررة (طرفينى)ه
و اما الملك (جده، له، قنيه)ه
فهو حالة تحصل للشئ بسبب ما يحيط به و ينتقل بانتقاله
.ككون الانسان متعمما (عمامه دار)ه و متقمصا (پيراهن دار)ه
و اما الوضع
فهو هيئة حاصلة للشىء
بسبب نسبة اجزائه بعضها الى البعض و بسبب نسبتها الى الامور الخارجة
.كالقيام و القعود
و اما الفعل
فهو حالة تحصل للشىء بسبب تاثيره فى غيره
.كالقاطع (برنده)ه مادام يقطع
و اما الانفعال
فهو هيئة تحصل للشىء بسبب تاثره عن غيره

فصل فی اثبات الواجب لذاته .1
و هو الذی اذا اعتبر من حیث هو هو لا یکون قابلا للعدم
و برهانه ان یقول
ان لم یکن فی الوجود موجود واجب لذاته
یلزم منه المحال
لان الموجودات باسرها حینئذ (حین عدم وجود واجب الوجود لذاته)، تکون جملة (مجموعه)، مرکبة من آحاد کل واحد منها ممکن لذاته
فتحتاج الی علة خارجیة و العلم به (احتیاج ممکن به واجب)، بدیهی
و الموجود الخارج عن جمیع الممکنات واجب لذاته
فیلزم وجود واجب الوجود علی تقدیر عدمه
و هو محال
.فوجوده واجب
فصل فی ان وجوده واجب الوجود نفس .2 حقیقته (دلیل عدم ماهیت برای واجب الوجود)،
لان وجوده
لو کان زائدا علی حقیقته
لکان عارضا لها
و لو کان عارضا لها
کان الوجود من حیث هو مفتقرا الی الغیر
فیکون ممکنا لذاته
فلا بد له من موثر
و ذلک الموثر ان کان نفس تلک الحقیقة یلزم ان تکون موجودة قبل الوجود
لان العلة الموجدة للشیء
یجب تقدمها علی المعلول بالوجود
فیکون الشیء موجودا قبل نفسه
و هذا خلف
و ان کان غیر تلک الماهیة
یلزم ان یکون الواجب لذاته محتاجا الی الغیر فی الوجود
.و هذا محال
فصل فی ان وجوب الوجود و تعینه عین ذاته .3
اما الاول (عین ذاتیت وجوب وجود)،
فان وجوب الوجود لو کان زائدا علی حقیقته
لکان معلولا لذاته
و العلة ما لم یجب وجودها استحال ان یوجد المعلول (قاعده فلسفی)،
و ذلک الوجوب هو الوجوب بالذات ضرورة
فیکون وجوب الوجود قبل نفسه
و هو محال
و اما الثانی (عین ذاتیت تعین وجود)،
فلان تعینه لو کان زائدا علی حقیقته
لکان معلولا لذاته
و العلة ما لم تکن متعینة لا توجد
فیکون التعین حاصلا قبل نفسه
.و هو محال
فصل فی توحید واجب الوجود .4
لانا لو فرضنا موجودین واجبی الوجود لکانا
مشترکین فی وجوب الوجود
متمایزین بامر من الامور
و ما به الامتیاز
اما ان یکون تمام الحقیقة (تباین)،
او لا یکون (دارای بخش مشترک، عام و خاص و من وجه)،
لا سبیل الی الاول
لان الامتیاز لو کان بتمام الحقیقة
لکان وجوب الوجود لاشتراکه خارجا عن حقیقة کل واحد منهما
و هو محال
لما بیّنا ان وجوب الوجود نفس حقیقة واجب الوجود

ما به الاشتراک
و ما به الامتیاز
لان کل واحد منهما حینئذ یکون مرکبا من
و کل مرکب محتاج الی غیره
فیکون ممکنا لذاته
و هذا خلف
و لا سبیل الی الثانی
ذاته کافیة فیما له من الصفات
فیکون واجبا من جمیع جهاته
لان
ای لیس له حالة منتظرة
لو لم تکن کافیة لکان شیء من صفاته من غیره
علة فی الجملة لوجود تلک الصفة
حضور ذلک الغیر
و غیبته
علة لعدمها
فیکون
و انما قلنا ان ذاته کافیة فیما له من الصفات
لانها (ذات)ه
5. فصل فی ان واجب لذاته واجب من جمیع الجهات
لم یکن ذاته -اذا اعتبرت من حیث هی هی بلا شرط - أن یجب لها الوجود
مع وجود تلک الصفة
او مع عدمها
اما ان یجب
مع وجود تلک الصفة
لم یکن وجودها من غیره
و ان کان مع عدمها
لم یکن عدمها من غیره
فان کان الوجوب
لانها
لم یکن الواجب واجبا لذاته
.و هذا خلف
و اذا لم یجب وجودها بلا شرط
و لو کان کذلک (نیاز به غیر در حداقل یک صفت)ه
التجرد (عدم وجود ماهیت زائد بر وجود)ه
او اللاتجرد
اما ان یجب له
او لا یجب شیء منهما
مجردا (وجود زائد بر ماهیت نباشد)ه
غیر عارض للماهیات (وجود عارض بر ماهیت نباشد)ه
وجب ان یکون وجود الممکنات باسرها (همگی)ه
لاننا نعقل المسمّی مع الشک فی وجوده الخارجی (حداقل یک نمونه داریم که وجود غیر از ماهیت است)ه
قلو کان وجوده نفس حقیقته (وجود خارجی همان ماهیت ذهنی باشد)ه
لکان الشیء الواحد معلوما و مشکوکا فی حالة واحدة
و هو محال (معلوم و مشکوک بودن در حال واحد)ه
و هو محال
ان وجب له التجرد
لما کان وجود الباری تعالی مجردا
و هذا خلف
و ان وجب له اللاتجرد
قد
لانه لو کان مشارکا للممکنات فی وجوده فالوجود المطلق (مطلق وجود)ه من حیث هو هو
6. فصل فی ان الواجب لذاته لا یشارکه الممکنات فی وجوده (دلیل عدم ماهیت برای واجب الوجود)ه
کان کل واحد منهما ممکنا له

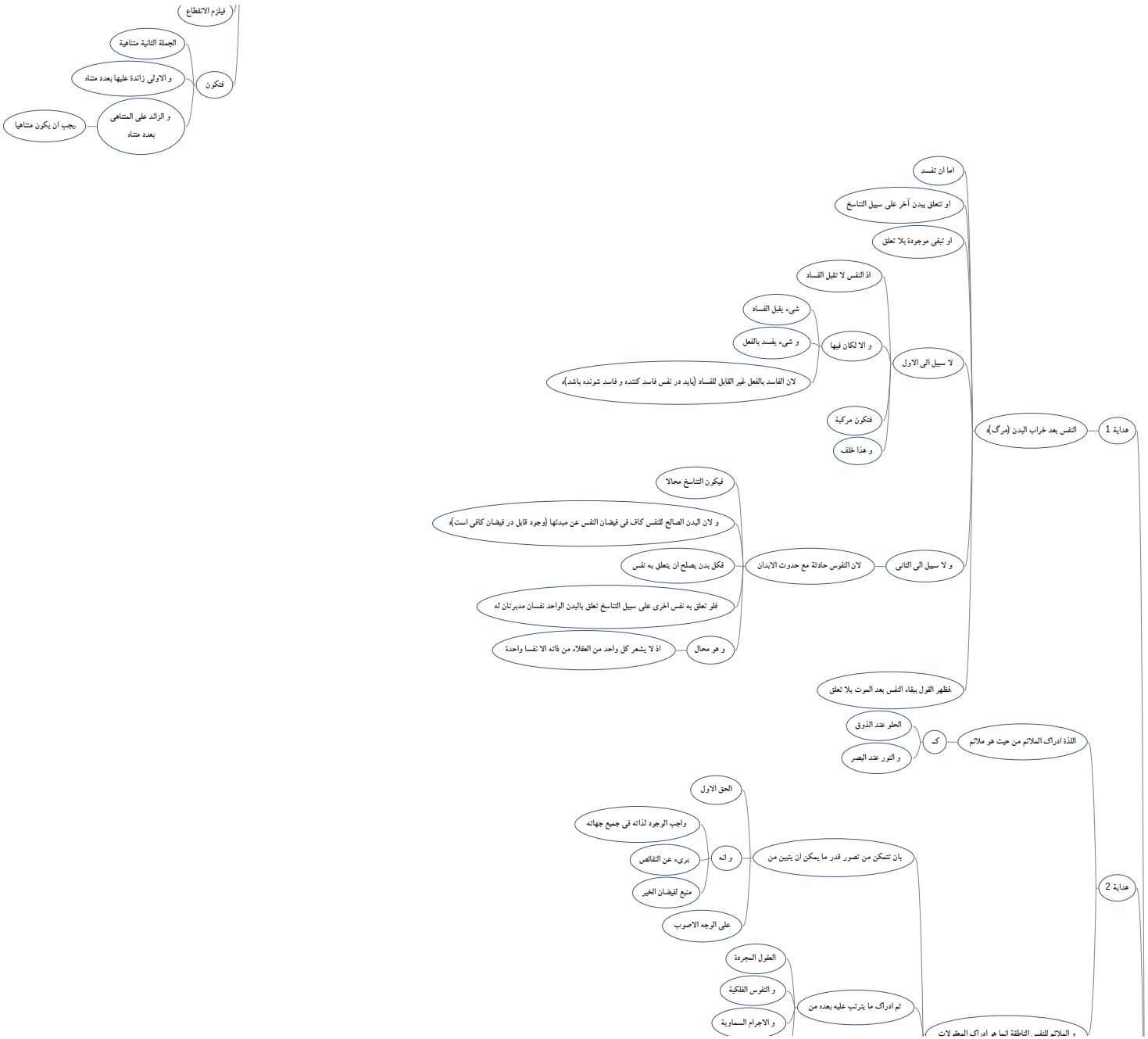
القسم الثالث فی الالهیات و هو مرتب علی ثلاثة فنون
الفن الثانی فی العلم بالصانع و صفاته و هو مشتمل علی عشرة فصول
فصل فی ان الواجب لذاته عالم بذاته .7
{متن}
لانه مجرد من المادة
و کل مجرد عن المادة مُدرک
فهو عالم بذاته
لان
ذاته حاصلة عنده
فیکون عالما بذاته
لان العلم هو حصول حقیقة الشیء مجردة عن المادة و لواحقها عند المدرک
فالباری عالم بذاته
هدایة
تعقل الشیء لذاته لا یقتضی التغایر بین العاقل و المعقول
لان العلم هو حضور حقیقة الشیء مجردة
و هذا اعم من حضور حقیقة الشیء المغایر
و لا یلزم من کذب الاخص کذب الاعم (عدم تغایر مستلزم عدم علم لیست)ه
لان کل واحد من الناس
یعقل ذاته بذاته
و الا لکان له نفسان
احداهما عاقلة
و الاخری معقولة
.و هذا خلف
و ان لم یجب له (وجود مطلق)ه شیء منهما
فیکون معلولا لعلة
فیلزم افتقار واجب الوجود فی تجرده الی غیره
فلا تکون ذاته کافیة فیما له من الصفات
.و هذا خلف
فصل فی ان الواجب لذاته عالم بالکلیات .8
{متن}
لان
هو مجرد عن المادة و لواحقها
و کل مجرد عن المادة و لواحقها یجب ان یکون عالما بالکلیات
اما الصغری
فقد مر ذکرها
و اما الکبری
فلان
کل مجرد یمکن بالامکان العام ان یُعقل (تصور شود)ه
و هذا بدیهی لا خفاء فیه
و کل ما یمکن ان یعقل وحده یمکن ان یعقل مع کل واحد من المعقولات لا محالة
فیمکن ان یقارنه سائر المعقولات فی النفس
فان الادراک و التعقل هو حضور صورة المعقول فی العقل المجردة عن المادة و لواحقها
و کل ما یمکن ان یقارنه سائر المعقولات فی العقل
یمکن ان یقارنه سائر المعقولات لذاته
و کل ما یمکن لواجب الوجود بالامکان العام
یجب وجوده له
و الا لکان له حالة منتظرة
.و هذا خلف
لکان فاعلا لتلک الصورة و قابلا لها و هو محال (اجتماع فاعل و قابل و وجدان و فقدان محال است)ه

فان قيل لو كان البارى تعالى عالما بشىء
لان
القابل هو الذى يستعد للشىء
و الفاعل هو الذى يفعل الشىء
و الاول غير الثانى
فيلزم التركيب
{قيل و قال}
قلنا لم لا يجوز ان يكون الشىء الواحد مستعدا للشىء التصورى و مفيدا له ؟
و هذا لان
معنى كونه مستعدا للشىء
انه لا يمتنع لذاته ان يتصوره
و معنى كونه فاعلا
انه مقدم بالعلية على ذلك التصور
قلم قلتم انهما متنافيتان؟
و من اعتقد ان علمه تعالى بالاشياء (علم فعلى)ء نفس ذاته اعتقد نفى العلم بالحقيقة
فصل فى ان الواجب لذاته عالم بالجزئيات المتغيرة على وجه كلى .9
لانه يعلم اسبابها علما تاما فوجب ان يكون عالما بها
لان من يعلم العلة علما تاما
وجب ان يعلم ما يلزم عنها لذاتها
و الا لما كان عالما بها
لكن
لا يدركها مع تغيرها
و الا لكان
يدرك منها تارة انها موجودة غير معدومة
و تارة يدرك انها معدومة غير موجودة
فيكون لكل واحدة منهما صورة عقلية على حدة و واحد من الصورتين لا تبقى مع الثانية
فيكون واجب الوجود متغير الذات
.و هذا خلف
بل يُدرِك على وجه كلى كما تَعلَم الكسوف الجزئى بعينه
بانك تقول فيه انه كسوف يكون بعد حركة كوكب كذا من كذا شماليا بصفة كذا و هكذا الى جميع العوارض
لكنك ما علمته جزئيا لان ما علمته لا يمنع الحمل على كثيرين
و هذا العلم الكلى غير كاف للعلم بوجود ذلك الكسوف المشخص فى ذلك الوقت ما لم ينضم اليه مشاهدة
و لما لم يكن الحاصل فى علم الله تعالى سوى ما ذكرنا
.لم يعلم الجزئيات الا على وجه كلى
فصل فى ان الواجب مريد للاشياء و جواد .10
اما ارادته
فلان كل ما هو معلوم عند المبدا و هو خير
غير منافٍ لـ
ماهية فائض عن ذات المبدا
و كماله المقتضى لفيضانه
فذلك الشىء مرضى له
و هذا هو الارادة
اما ان يفعل بقصد و شوق الى كمال
او يفعل لانه نظام الخير فى الوجود (زيرا آن فعل واسطه ى ايجاد خير در عالم است)ه
فيوجد الاشياء على ما ينبغى لا لغرض و شوق


و اما جوده فتقول الواجب لذاته
و الاول محال
لما بينا ان واجب الوجود ليس له كمال متنظر
و القسم الثانى حق
فهو الجواد
لانه بسيط و البسيط لا يصدر عنه الا الواحد كما مر (قاعده فلسفى)
هيولى
او صورة
او عرضا
او نفسا
او عقلا
و ذلك الواحد اما ان يكون
فصل فى اثبات العقل .1
و برهانه ان الصادر من المبدا الاول انما هو الواحد
لا جائز ان يكون هو الهيولى
لانها لا تقوّم بالفعل بدون الصورة
و لا جائز ان يكون صورة
لانها لا تتقدّم بالعلية على الهيولى كما مر
و لا جائز ان يكون عرضا
لاستحالة وجوده قبل وجود الجوهر
و لا جائز ان يكون نفسا
و الا لكان فاعلا قبل وجود الجسم
و هو محال
اذ النفس هى التى تفعل بواسطة الاجسام
فتعين ان يكون عقلا
.و هو المطلوب
اما ان يكون عقلا واحدا
او فلكا واحدا
او عقولا متكثرة
لا جائز ان يكون عقلا واحدا
لاستحالة صدور جميع الافلاك عن عقل واحد
لما بينا ان الواحد لا يصدر عنه الا الواحد
فاما ان يكون الحاوى علة لوجود المحوى
او على العكس
لا سبيل الى الثانى
لانه اخس و اصغر
و الاخس الاصغر استحال ان يكون سببا للاشرف الاعظم
لانه لو كان كذلك لكان وجوب وجود المحوى متاخرا عن وجوب وجود الحاوى
لان وجوب وجود المعلول موخر عن وجوب وجود العلة
و لا جائز ان يكون الحاوى علة لوجود المحوى
و اذا كان كذلك
فعدم المحوى مع وجود الحاوى لا يكون ممتنعا لذاته
و الا لكان وجوده معه لا متاخرا عنه و قد فرضناه متاخرا
و هذا خلف
و اذا كان عدم المحوى مع وجود الحاوى ممكنا
كان وجود الخلاء ممكنا لذاته
و هذا خلف
و لا سبيل الى الثانى
لان الفلك لو كان علة لفلك آخر
فظهر ان الموثر فى الافلاك عقول متكثرة
و برهانه ان الموثر فى الافلاك
{متن}
فصل فى اثبات كثرة العقول .2
القن الثالث فى الملائكة و هى العقول المجردة و هو يشتمل على اربعة فصول

هداية 1
الحاوى و هو الفلک الأعظم و سبب المحوى (فلک ثانى)؛ و هو العقل الثانى معا
مع ان السبب (عقل ثانى)؛ متقدم على المحوى (فلک ثانى)؛
و لكن الحاوى ليس بمتقدم
.لان السبب متقدم بالعلية و ما مع المتقدم بالعلية لا يجب ان يكون متقدما بالعلية
هداية 2
الحاوى و المحوى كل واحد منهما ممكن لذاته
و لكن ذلک لا يقتضى الخلاء
لان الخلاء لا يلزم من ذلک و انما يلزم من اجتماع وجود الحاوى و عدم المحوى و ذلک غير ممكن
3. فصل فى ازلية العقول و ابديتها
اما كونها ازلية فلوجوه
احدها
ان واجب الوجود مستجمع لجملة ما لا بد منه فى تاثيره فى معلوله
و الا لكان له تعالى حالة منتظرة
و هذا خلف
و العقول ايضا مستلزمة لجملة ما لا بد منه فى تاثير بعضها فى بعض
لان كل ما يمكن لها فهو حاصل لها بالفعل
و الا لكان شىء منها حادثا
و كل حادث مسبوق بمادة (قاعده فلسفى)؛
فتكون هى مادية
و هذا خلف
و يلزمه من هذا ازليتها
.لان المعلول يجب وجوده عند وجود علته التامة
و اما كونها ابدية
فلانه لو انعدم شىء منها لانعدم امر من الامور المعتبرة فى وجوده
فيكون البارى تعالى او شىء من العقول قابلا للتغير و الحوادث
.و هذا خلف
4. فصل فى كيفية توسط العقول بين البارى تعالى و بين العالم الجسمانى
قد مر ان
واجب الوجود واحد و معلوله الاول هو العقل المحض
و الافلاک معلولات للعقول
لكن الافلاک فيها كثرة
فيكون مبادئها كثيرة
لما بيّنا ان
الواحد لا يصدر عنه الا الواحد
و العقل الذى يصدر عنه الفلک الاعظم فيه كثرة
لا باعتبار صدوره عن واجب الوجود
بل باعتبار ان له ماهية
ممكنة الوجود لذاتها
واجبة الوجود لعلتها
فيلزمه
وجوب الوجود بالغير
و امكان الوجود لذاته
فيكون
باحد هذين الاعتبارين مبدا للعقل الثانى
و بالاعتبار الآخر مبدا للفلک الاعظم
بما هو موجود واجب الوجود بالغير
مبدا للعقل الثانى

و المعلول الاشرف يجب ان يكون تابعا للجهة التي هي اشرف الجهات في العقل
فيكون
و بما هو موجود ممكن الوجود لذاته
مبدا للفلك الاعظم
لكن
و بهذا الطريق يصدر عن كل عقل عقل و فلک
فلک القمر (فلک اطلس يا بام عالم)؛
و عقل عاشر
و هو المبدا الفياض المدبر لما تحت فلک القمر و هو العقل الفعال
فيصدر عنه الهيولى العنصرية و الصورة النوعية المختلفة بشرط استعداد الهيولى العنصرية
و ليس استعداد الهيولى لقبول الصورة من جهة العقل المفارق
و الا لما تغير الاستعداد بل استعدادها بسبب الحركات السماوية
و كل حادث مسبوق بشرط سبق حادث
لان الحركات المحدثة اما ان توجد
دائما
او بعد حدوث حادث آخر
لا سبيل الى الاول
و الا لزم دوام الحوادث
و كذلک الى ان ينتهي الى العقل التاسع
فيصدر عنه
على سبيل الاجتماع
او على التعاقب
لا سبيل الى الاول
و الا لزم اجتماع امور لها تُرتب فى الوجود بلا نهاية
و هو محال
قبيل كل حركة حركة
و قبل كل حادث حادث
فهذه الحوادث
اما ان توجد
لا الى اول (نه اين كه همه حركات و حوادث به يک حركت و حادثه اوليه برگردد)؛
فان قيل
لم قلتم انه يستحيل ترتب امور غير متناهية
احداهما من مبدا معين الى غير النهاية (مثلا از فلک سوم تا بى نهايت)؛
و اخرى مما قبله بمرتبة واحدة (مثلا از فلک دوم تا بى نهايت)؛
و اطبقنا الثانية على الاولى بان يقابل
الجزء الاول من الجملة الثانية بالجزء الاول من الاولى
و الثانى بالثانى
و هلم جرا
قلنا
لانا اذا اخذنا جملتين به دو بخش تقسيم) كنيم)؛
فاما ان
تتطابقا الى غير النهاية
او تنقطع الثانية
لا سبيل الى الاول
و الا لكان الزائد مثل الناقص فى عدد الآحاد
و هذا خلف (پيش فرض اين بود كه يكى بيشتر است)؛


فيلزم الانقطاع
الجملة الثانية متناهية
و الاولى زائدة عليها بعدد متناه
فتكون
و الزائد على المتناهي بعدد متناه
يجب ان يكون متناهيا
هداية 1
النفس بعد خراب البدن (مرگ)ه
اما ان تفسد
او تتعلق ببدن آخر على سبيل التناسخ
او تبقى موجودة بلا تعلق
لا سبيل الى الاول
اذ النفس لا تقبل الفساد
و الا لكان فيها
شيء يقبل الفساد
و شيء يفسد بالفعل
لان الفاسد بالفعل غير القابل للفساد (يايد در نفس فاسد كننده و فاسد شونده باشد)ه
فتكون مركبة
و هذا خلف
و لا سبيل الى الثاني
لان النفوس حادثة مع حدوث الابدان
فيكون التناسخ محالا
و لان البدن الصالح للنفس كاف في فيضان النفس عن مبدئها (وجود قابل در فيضان كافى است)ه
فكل بدن يصلح ان يتعلق به نفس
فلو تعلق به نفس اخرى على سبيل التناسخ تعلق باليدن الواحد نفسان مدبرتان له
و هو محال
اذ لا يشعر كل واحد من العقلاء من ذاته الا نفسا واحدة
فظهر القول ببقاء النفس بعد الموت بلا تعلق
هداية 2
اللذة ادراک الملائم من حيث هو ملائم
كـ
الحلو عند الذوق
و النور عند البصر
و الملائم للنفس الناطقة انما هو ادراک المعقولات
بان تتمكن من تصور قدر ما يمكن ان يتبين من
الحق الاول
و انه
واجب الوجود لذاته في جميع جهاته
بريء عن النقائص
منبع لفيضان الخير
على الوجه الاصوب
ثم ادراک ما يترتب عليه بعده من
العقول المجردة
و النفوس الفلكية
و الاجرام السماوية

خاتمة فى احوال النشاة الاخرى
هداية 3
الالم ادراك المنافى من حيث هو منافٍ
و المنافى للنفس الناطقة
انما هو الهيئة المتضادة للكمال
فالنفس
اذا
فارقت البدن
و تمكنت فيها الهيئة المضادة للكمال
ادركت
فيعرض لها الالم العقلى
هداية 4
النفس الكاملة
بتصورات حقائق الاشياء
و بالاعتقادات البرهانية
اذا حصل لها التنزه عن العلائق الجسمانية
أتصلت بالعالم القدسى فى حضرة جلال رب العالمين فى مقعد صدق عند مليك مقتدر
فان لم يحصل لها التنزه عن العلائق الجسمانية بل يبقى فيها الهيئات البدنية
تصير محجوبة عن الاتصال بالسعادة فتاذى بها اذى عظيما
لكن ليس هذا الامر لازما بل امر عارض غير لازم فيزول الالم الذى كان لاجله
هداية 5
النفوس الناطقة الساذجة
اذا ظهر لها ان من شانها ادراك الحقائق بكسب المجهول من المعلوم
لزم لها من هذا الكسب شوق الى الكمال
فاذا فارقت البدن و ليس معها سبب الكمال و آلته يعرض لها الالم العظيم و هو الم النار الروحانية الموقدة التى تطلع على الافئدة
هداية 6
النفوس الناطقة التى لم تكتسب العلم و الشرف و لا تشتاق ايضا اليه
اذا فارقت البدن و كانت خالية عن الهيئات البدنية الرديئة
حصل لها النجاة من العذاب و الخلاص من الالم
فكانت البلاهة ادنى الى الخلاص من فطانة بتراء (بى ثمر)؛
و اما اذا لم تكن خالية عن الهيئات البدنية
فتالم بفقدان البدن
و تبقى فى كدر الهيولى مقيدة بسلاسل العلائق
فتكون فى غصة و عذاب اليم
.و من اراد الاستقصاء فى الحكمة و الوقوف على مذهب الحكماء فليرجع الى كتابنا المسمى بزبدة الاسرار فقط
و انما قلنا ان هذا الادراك حصل لها بعد الموت
لان
النفس لا تحتاج فى تعقلاتها الى الآلة الجسدانية
فيكون تعقلاتها حاصلة بعد الموت
و عدم حصولها حالة تعلق النفس بالبدن
انما كان لقيام المانع
.و هو التعلقات البدنية و العلائق الجسمانية
.و هذا الادراك حاصل لها بعد الموت ايضا فتكون اللذة حاصلة بعد الموت
حتى تصير النفس بحيث يرتسم فيها جميع صور الموجودات على الترتيب الذى هو لها
و الكائنات العنصرية